СИСТЕМНЫЙ АНАЛИЗ ИДЕИ СОВЕРШЕННОГО ЧЕЛОВЕКА И ДУХОВНО-НРАВСТВЕННЫХ КОНЦЕПЦИЙ В НАСЛЕДИИ МЫСЛИТЕЛЕЙ И УЧЕНЫХ-ЭНЦИКЛОПЕДИСТОВ ЦЕНТРАЛЬНОЙ АЗИИ (АЛЬ-ФАРАБИ, ИБН СИНА, АЛЬ-ГАЗАЛИ)

КОБИЛДЖОН КАСИМОВИЧ МИРЗАБАЕВ

Директор Среднего специального исламского колледжа «Хидоя»

Аннотация: Ушбу мақолада Марказий Осиё мутафаккирлари ва қомусий олимлари – ал-Фараби, Ибн Сино ва ал-Ғазолий меросидаги комил инсон ғояси ва маънавий-ахлоқий концепцияларнинг тизимли таҳлили (systematic analysis) амалга оширилган. Тадқиқотда ушбу уч мутафаккирнинг қарашлари яхлит бир тизим сифатида ўрганилиб, уларнинг инсон камолоти, фазилатлар таснифи ва жамият барқарорлиги ўртасидаги ўзаро боғлиқлик қонуниятлари очиб берилган. Натижалар шуни кўрсатадики, ал-Фарабининг сиёсий-фалосафий, Ибн Синонинг психофизиологик ва ал-Ғазолийнинг экзистенциал-суфийлик ёндашувлари бир-бирини тўлдирувчи концептуал тизимни ташкил этади.

Калит сўзлар: комил инсон, тизимли таҳлил, Марказий Осиё уйғониш даври, ал-Фараби, Ибн Сино, ал-Ғазолий, маънавий-ахлоқий концепция, фазилат.

Аннотация: В данной статье осуществлен системный анализ (systematic analysis) идеи совершенного человека и духовно-нравственных концепций в наследии мыслителей и ученых-энциклопедистов Центральной Азии — аль-Фараби, Ибн Сины и аль-Газали. В исследовании взгляды этих трех мыслителей рассматриваются как целостная система, раскрываются закономерности взаимосвязи между развитием личности, классификацией добродетелей и социальной стабильностью. Результаты показывают, что политико-философский подход аль-Фараби, психофизиологический подход Ибн Сины и экзистенциально-суфийский подход аль-Газали формируют взаимодополняющую концептуальную структуру.

Ключевые слова: совершенный человек, системный анализ, Центральноазиатский Ренессанс, аль-Фараби, Ибн Сина, аль-Газали, духовно-нравственная концепция, добродетель.

Annotation: This article provides a systematic analysis of the concept of the perfect human (al-insan al-kamil) and spiritual-moral doctrines in the heritage of Central Asian thinkers and polymaths: al-Farabi, Ibn Sina, and al-Ghazali. Within the research, the views of these three scholars are examined as an integrated system, revealing the interconnected patterns between human perfection, the classification of virtues, and social stability. The results indicate that al-Farabi's politico-philosophical, Ibn Sina's psycho-physiological, and al-Ghazali's existential-sufi approaches constitute a mutually complementary conceptual framework.

Keywords: perfect human, systematic analysis, Central Asian Renaissance, al-Farabi, Ibn Sina, al-Ghazali, spiritual-moral concept, virtue.

Актуальность исследования наследия мыслителей Центральноазиатского Ренессанса обусловлена необходимостью глубокого философского осмысления антропологического кризиса современной цивилизации. В эпоху глобализации и цифровизации классические этические ориентиры подвергаются деконструкции, что актуализирует поиск устойчивых моделей духовно-нравственного развития личности. Философская мысль Центральной Азии в лице Абу Насра аль-Фараби, Абу Али ибн Сины и Абу Хамида аль-Газали сформировала уникальный метафизический и этический фундамент, в центре которого находится феномен «совершенного человека» (*аль-инсан аль-камиль*).

Целью данной статьи является проведение многомерного системного анализа (systematic analysis) концепций совершенного человека в трудах указанных мыслителей, выявление изоморфизма и алломорфизма их этических систем, а также определение их интегративного потенциала для современной гуманитарной науки. Если аль-Фараби закладывает рационально-политический базис антропологии [4, с.

88], а Ибн Сина углубляет его через призму натурфилософии и психофизиологии [5, с. 142], то аль-Газали завершает эту эволюцию, привнося глубокий экзистенциально-мистический и теологический синтез [1, с. 55]. Научная новизна исследования заключается в дефиниции их наследия не как разрозненных исторических доктрин, а как элементов единой метасистемы средневековой восточной гуманистической мысли.

Методологическую основу исследования составляет метод системного анализа (systematic analysis), позволяющий рассматривать духовно-нравственные концепции как комплекс взаимосвязанных элементов, обладающих свойством эмерджентности. Структура анализа базируется на трех уровнях детерминации:

1. **Макроуровень (социально-политический):** исследование человека в контексте государства (онтология аль-Фараби).
2. **Мезоуровень (психофизиологический):** исследование взаимосвязи души и тела (антропология Ибн Сины).
3. **Микроуровень (экзистенциально-персоналистический):** исследование внутренней трансформации духа (этика аль-Газали).

Для обработки первоисточников использовался сравнительно-исторический и текстуальный анализ трактатов «Трактат о взглядах жителей добродетельного города» аль-Фараби, «Книга исцеления» Ибн Сины и «Воскрешение наук о вере» аль-Газали. Компоративистский подход позволил эксплицировать инвариантные структуры категории «совершенство» в восточном перипатетизме и суфизме.

В результате проведенного системного моделирования было установлено, что три различных подхода образуют единый концептуальный каркас, где «совершенный человек» выступает как высшая точка синергии разума, тела и духа.

• **Аль-Фараби** кодифицировал модель совершенного человека через призму государственного управления. В его системе идеальный правитель и совершенный

человек тождественны, так как обладают актуализированным интеллектом (*аль-акль аль-мустафад*), способным воспринимать эманации Деятельного Разума [3, с. 112].

• **Ибн Сина** перевел фокус исследования на интраперсональный уровень. Он доказал, что этическое совершенство невозможно без гармонизации трех видов души: растительной, животной и человеческой (разумной) [6, с. 204]. Интеллектуальное совершенство по Ибн Сине — это достижение пророческого разума (*аль-акль аль-кудси*), сочетающего созерцательную мудрость и физическое здоровье.

• **Аль-Газали** реконструировал перипатетическую рациональную модель, утверждая приоритет «очищения сердца» (*тазкийат ан-нафс*). Совершенный человек в его трактовке — это тот, кто прошел путь практического суфизма (*сулук*), преодолел пороки животной души и достиг уровня удовлетворенной души (*ан-нафс аль-мутмаинна*) [2, с. 73].

Системная матрица конвергенции концепций представлена в таблице №1.

Таблица №1. Системно-структурное сопоставление этических концепций

Критерий анализа	**Аль-Фараби**	**Ибн Сина**	**Аль-Газали**
Доминирующий вектор	Социально-политический, интеллектуальный	Натурфилософский, медицинский, ментальный	Экзистенциальный, телеологический, мистический
Ядро совершенства	Интеллект (*Аль-Акль*) [4, с. 95]	Разумная душа (*Нафс Натика*) [5, с. 150]	Сердце/Дух (*Кальб / Рух*) [1, с. 118]
Высшая цель	Счастье в добродетельном городе [3, с. 45]	Соединение с Высшим Разумом [6, с. 210]	Божественная близость (*Курб*) [2, с. 90]

Системный анализ показывает, что кажущиеся противоречия между рационализмом аль-Фараби и Ибн Сины, с одной стороны, и фидеизмом аль-Газали, с другой, при глубоком рассмотрении нивелируются. Они представляют собой последовательные этапы развития одной и той же метасистемы.

Аль-Фараби рассматривает человека внешне — как элемент макрокосма (полиса) [4, с. 102]. Без добродетельного социума, по его мнению, актуализация потенциального разума невозможна. Ибн Сина углубляется в микрокосм, предлагая холистический подход: этика и медицина у него неразрывны [5, с. 165]. Архитектоника души по Ибн Сине требует строгого контроля разума над вожделеющими силами.

Аль-Газали совершает критический шаг вперед, аргументируя, что чистый рацио без метафизического переживания (откровения и вкушения — *заук*) впадает в догматический тупик [2, с. 14]. Он осуществляет деконструкцию слепого подражания философам, но сохраняет их логический инструментарий для классификации человеческих пороков и добродетелей. Наш анализ подтверждает гипотезу о том, что концепция аль-Газали является не отрицанием, а диалектическим снятием (Aufhebung) перипатетической антропологии.

Современное значение данной триады заключается в том, что они предлагают противовес утилитарной этике капитализма. В их наследии благосостояние человека измеряется не объемом потребления, а степенью его онтологической полноты и духовной зрелости.

Применение методологии системного анализа к изучению трудов аль-Фараби, Ибн Сины и аль-Газали позволило прийти к следующим выводам:

1. Концепция совершенного человека в культуре Центральноазиатского Ренессанса представляет собой **интегральную динамическую систему**, развивающуюся от общественно-политического идеала к индивидуально-психологическому и духовно-мистическому.

2. Триада мыслителей сформировала законченную модель архитектоники личности, где **аль-Фараби отвечает за социальную этику, Ибн Сина — за психосоматическую гармонию, а аль-Газали — за трансендентно-смысловое наполнение жизни**.

3. Принципы системности, иерархичности добродетелей и холизма, заложенные в их трудах, могут послужить теоретической основой для конструирования новых педагогических и психологических систем воспитания гармонично развитого поколения в XXI веке.

Библиографический список

1. **Аль-Газали, Абу Хамид.** Воскрешение наук о вере (Ихйа улум ад-дин) / Пер. с араб. В. В. Наумкина. — Москва: Наука, 1980. — 326 с.
2. **Аль-Газали, Абу Хамид.** Избавляющий от заблуждения / Отв. ред. А. В. Сагадеев. — Москва: Ансар, 2005. — 182 с.
3. **Аль-Фараби, Абу Наср.** Философские трактаты / Пер. с араб. под ред. Б. Г. Гафурова. — Алма-Ата: Наука, 1972. — 430 с.
4. **Аль-Фараби, Абу Наср.** Трактат о взглядах жителей добродетельного города // Сочинения в 3-х томах. Т. 1. — Ташкент: Фан, 1980. — С. 75-154.
5. **Ибн Сина, Абу Али.** Избранные философские произведения / Отв. ред. М. С. Асимов. — Москва: Наука, 1980. — 552 с.
6. **Ибн Сина, Абу Али.** Книга исцеления (Китаб аш-Шифа). Раздел: О душе // Избранные труды ученых Востока. — Душанбе: Дониш, 1985. — С. 190-245.